

خارج الفقہ

۲۱-۷-۳-۱۴۰۳ فقه اکبر ۳

۱۲

(مکتب و نظام سیاسی اسلام)

دراسات الاستاذ:

مهدي الهادي الطهراني

مکتب و نظام سیاسی اسلام

اهداف
مکتب
سیاسی
اسلام

نظام
سیاسی
اسلام

مبانی
مکتب
سیاسی
اسلام

اهداف مكتب
سياسى اسلام

مباني مكتب
سياسى اسلام

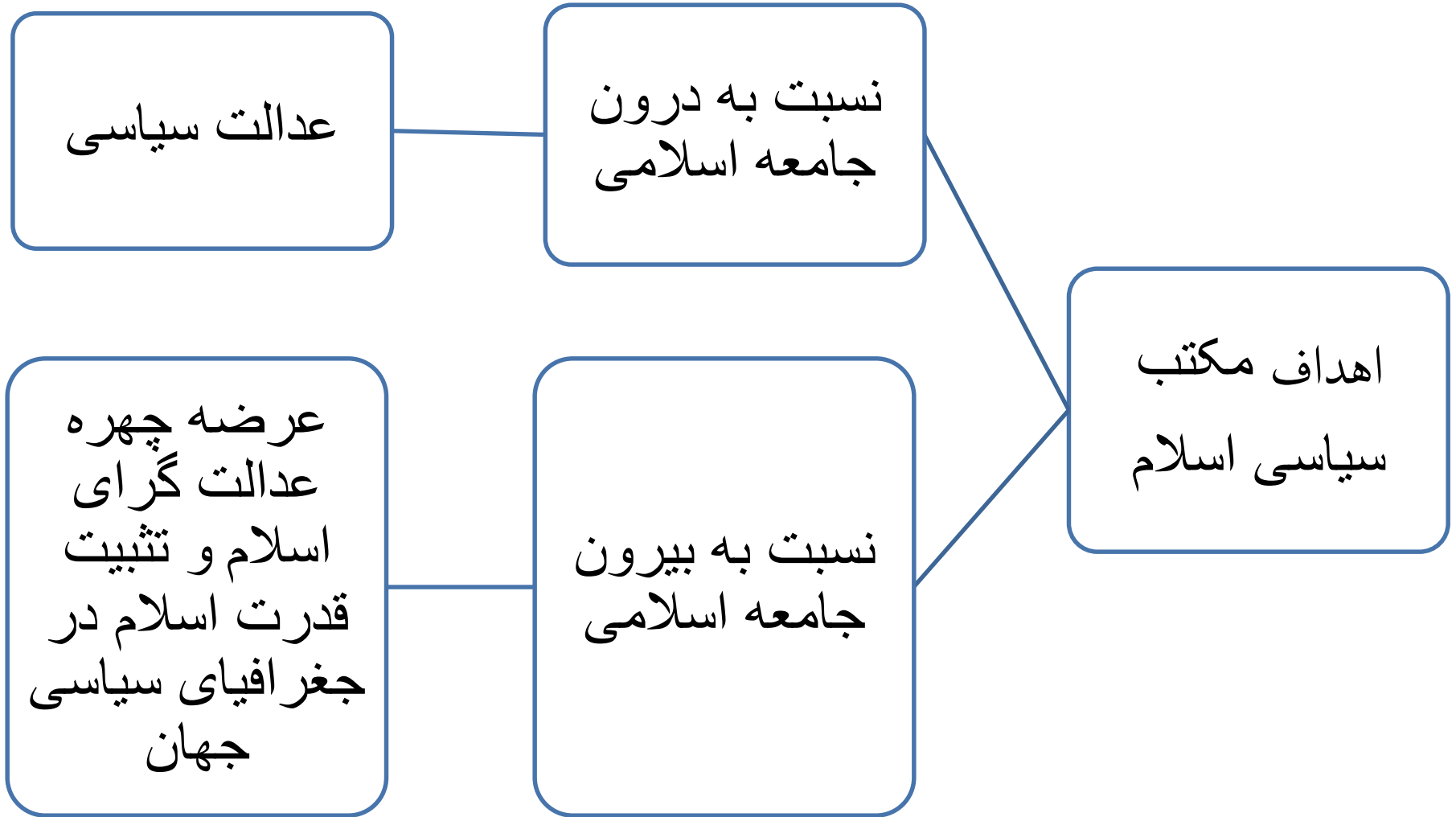
تحقق خارجى

مبانی مکتب
سیاسی اسلام

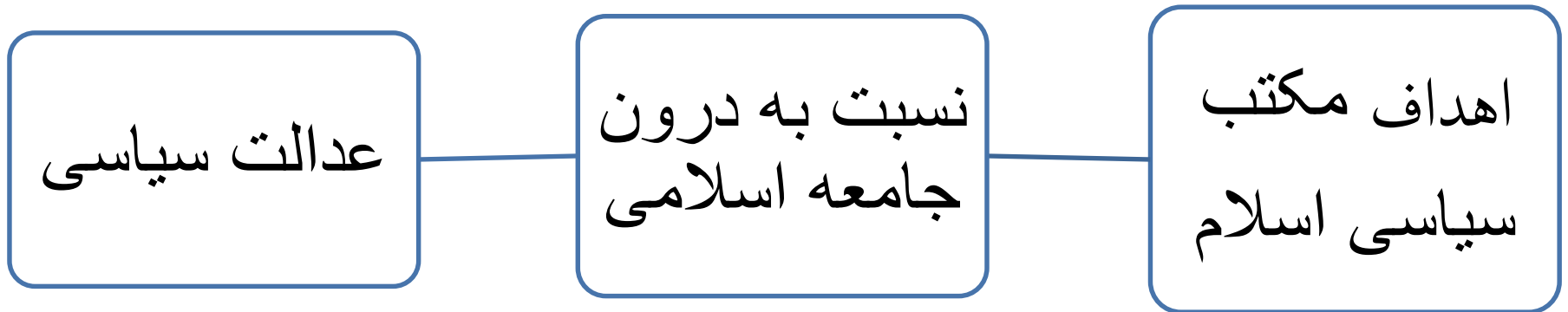
اهداف مکتب
سیاسی اسلام

تحقیق علمی

اهداف مکتب سیاسی اسلام

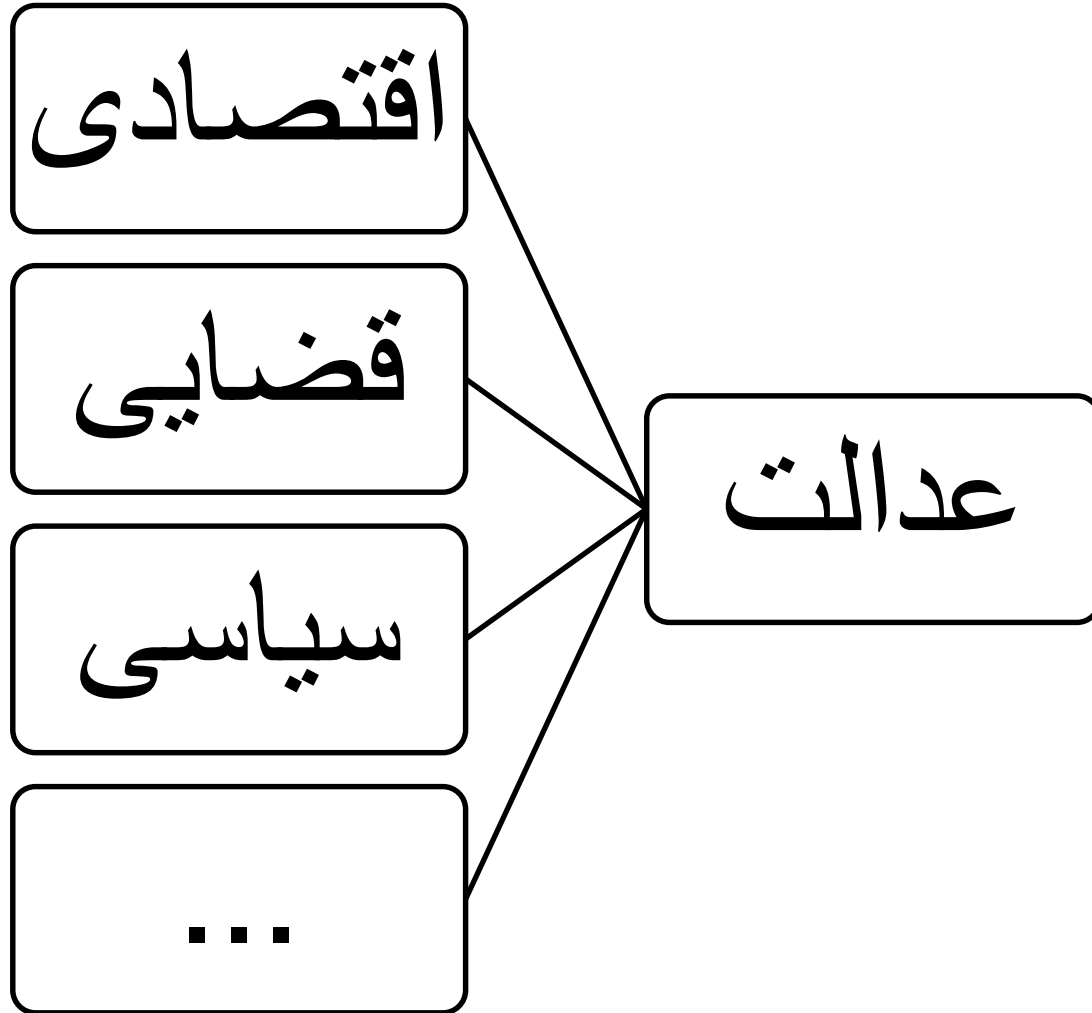


اهداف مكتب سياسى اسلام



إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
 وَالْإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيُنْهَىٰ عَنِ
 الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ
 يَعِظُكُم لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ
 إِلَيْهَا وَأَنتُمْ حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ
 أَنْ تَحْكُمُوا **بِالْعَدْلِ** إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا
 يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً
 بَصِيراً

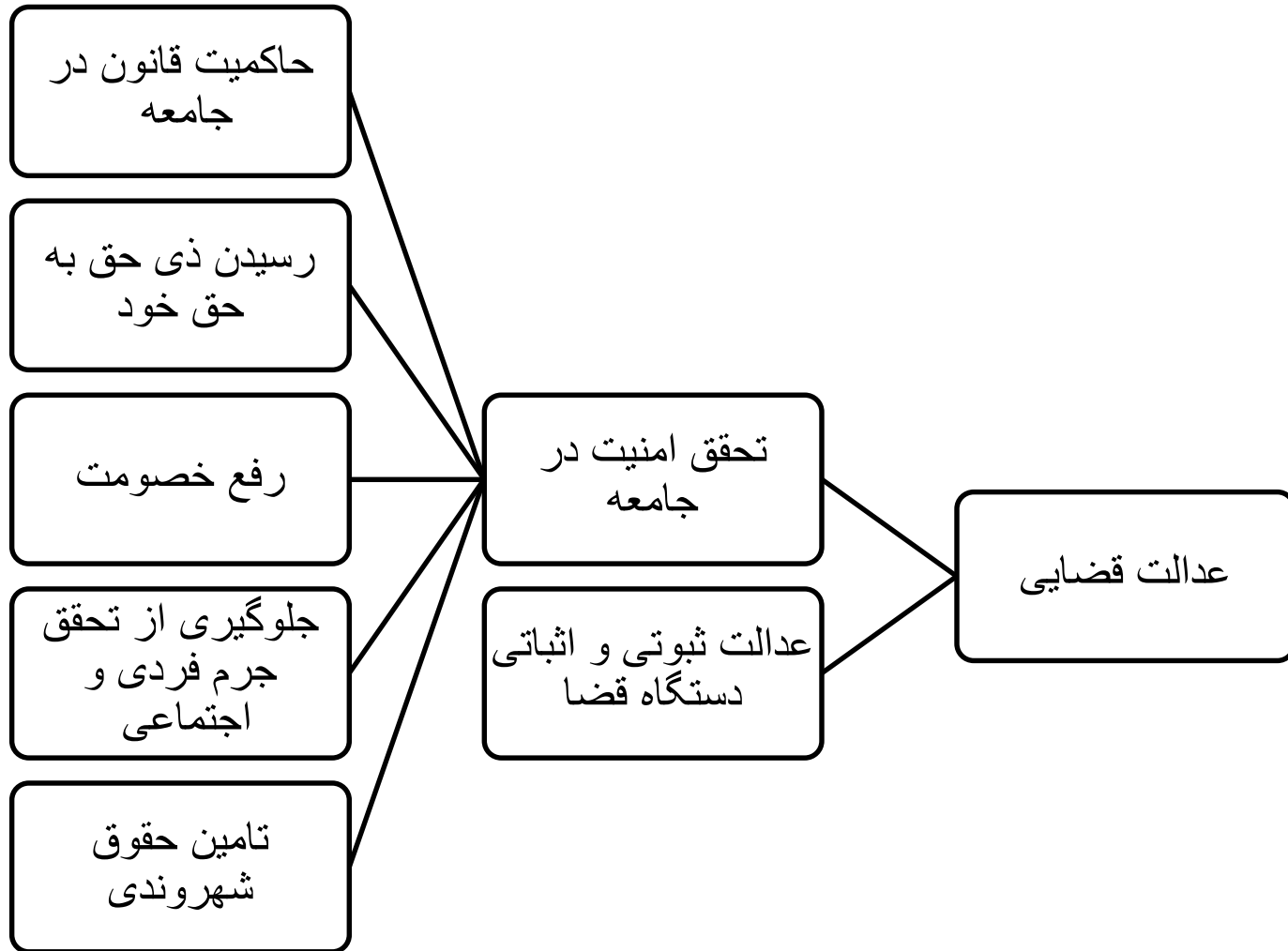


رفاه عمومی

تعديل ثروت

عدالت
اقتصادی

اهداف مکتب قضایی اسلام

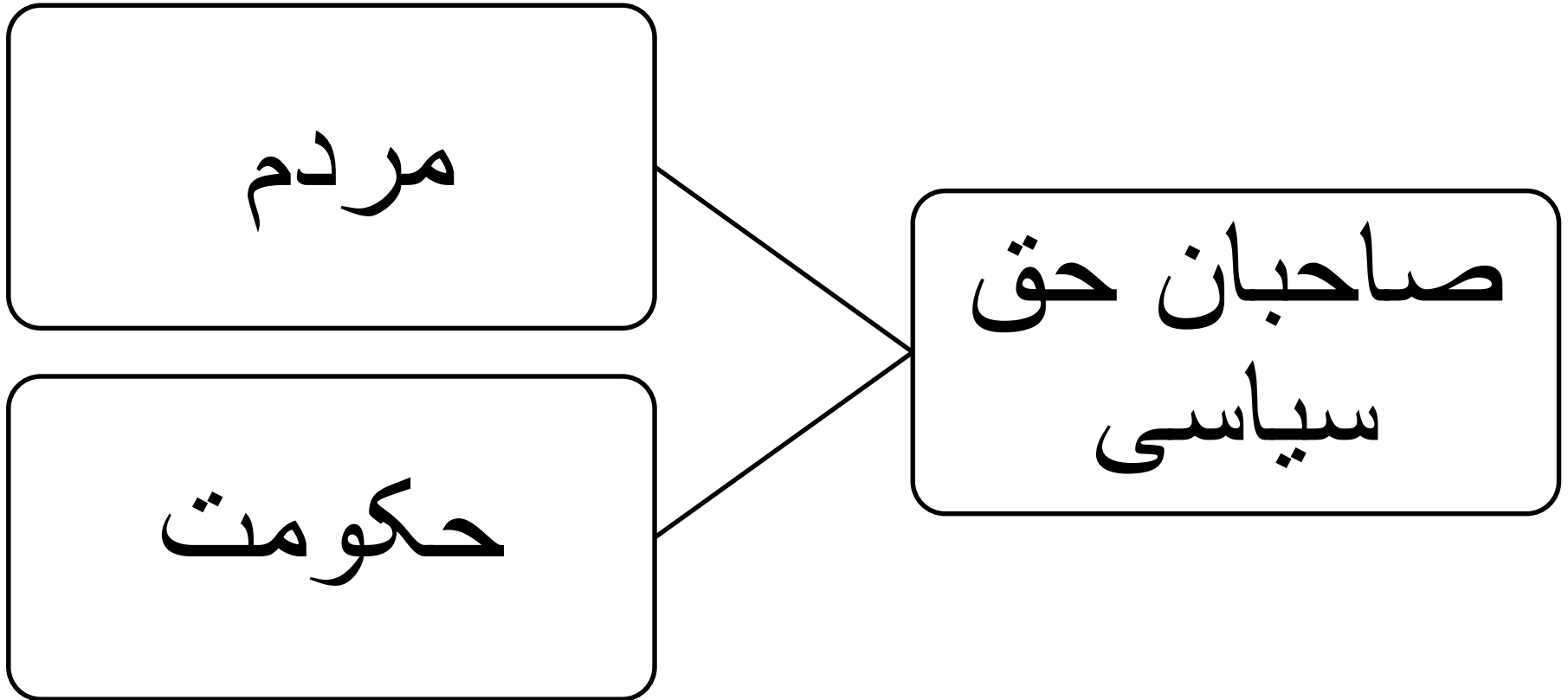


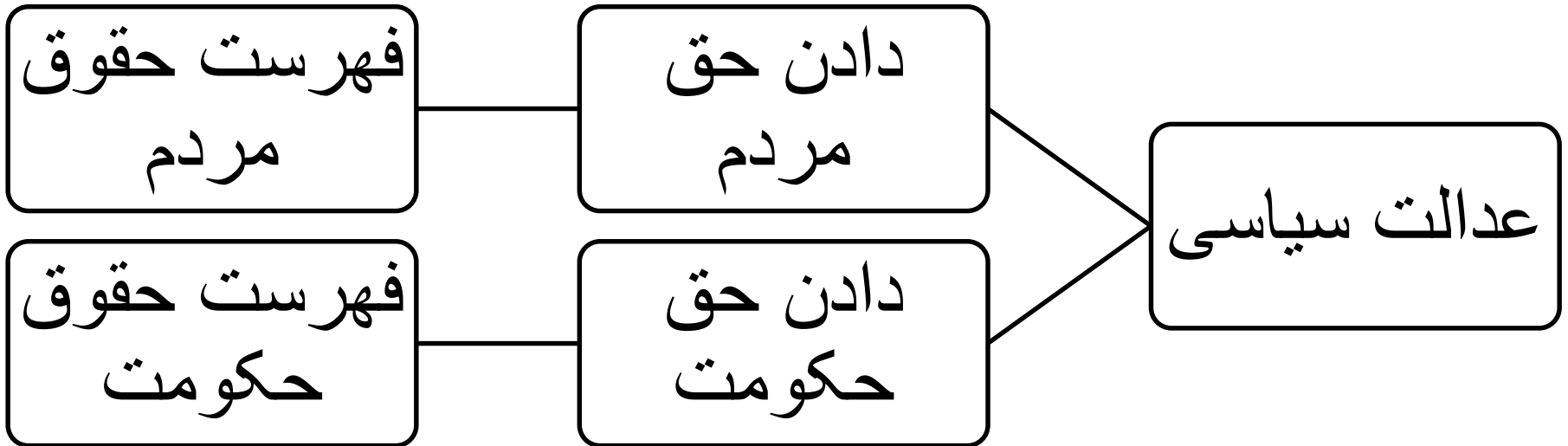
؟

عدالت سياسى

اعطاء كل ذى
حق حقه

عدالت





حق

حکومت

مفاهیم اساسی

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- (٢٠٧) و من خطبة له عليه السلام خطبها بصفين
- أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا بَوْلَايَةٍ أَمْرِكُمْ وَ لَكُمْ عَلَيَّ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لِي عَلَيْكُمْ

• تساوى بلکہ تشابه حقوق حکومت و مردم

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• وَالْحَقُّ أَوْسَعُ الْأَشْيَاءِ فِي التَّوَاصُفِ وَأَضْيَقُهَا فِي
التَّنَاصُفِ

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• و الحق أوسع الأشياء في التواصف و أضيقتها في التناصف معناه أن كل أحد يصف الحق و العدل و يذكر حسنه و وجوبه و يقول لو وليت لعدلت فهو بالوصف باللسان و سيع و بالفعل ضيق لأن ذلك العالم العظيم الذين كانوا يتواصفون حسنه و يعدون أن لو ولوا باعتماده و فعله لا تجد في الألف منهم واحدا لو ولي لعدل و لكنه قول بغير عمل.

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- امام علی (ع) نیز در وسعت مفهوم «حق» و ضیق مصادیق آن می فرمایند: «الحق اوسع الاشياء في التوافق و اضيقها في التناصف. (۳۹)»
- عدالت هر چند مفهوماً مبهم و کلی است، ولی تعیین مصادیق آن بسیار مشکل می باشد، خواه به نفس الامری بودن آن حکم کنیم یا خیر.

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ إِلَّا جَرَى عَلَيْهِ وَ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى
لَهُ

• حق امری دو سویه است: هم به نفع و هم بر علیه

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- وَ لَوْ كَانَ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْرِيَ لَهُ وَ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ لَكَانَ ذَلِكَ خَالِصًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ دُونَ خَلْقِهِ لِقُدْرَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ وَ لِعَدْلِهِ فِي كُلِّ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ قَضَائِهِ وَ لَكِنَّهُ جَعَلَ حَقَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يُطِيعُوهُ وَ جَعَلَ جِزَاءَهُمْ عَلَيْهِ مُضَاعَفَةً الثَّوَابِ تَفَضُّلاً مِنْهُ وَ تَوْسَعاً بِمَا هُوَ مِنَ الْمَزِيدِ أَهْلُهُ
- حَتَّى حَقُّ خَدَاةِ هُمْ دُو سُوِيَهْ اَسْت

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• ثم جعل سبحانه **من** حقوقه حقوقاً افتراضها لبعض
الناس على بعض فجعلها تكافاً في وجوهها و يوجب
بعضها بعضاً و لا يستوجب بعضها إلا بعض

• منشأ حق خداست.

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• ثمَّ جعلَ سبحانه **من** حقوقه حقوقاً افتراضها لبعض
الناس على بعض فجعلها تكافاً في وجوهها و يوجب
بعضها بعضاً و **لا** يستوجب بعضها إلا ببعض

• اقسام حقوق:

— حق واجب

• مطلق

• مقيد

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• (ثم جعل من حقوقه حقوقا فرضها لبعض الناس على بعض) هذا كالمقدمة لما يريد أن يبينه من كون حقه عليهم وحقهم عليه واجبين اذ بين فيها على وجه كلي أن حقوق الخلق بعضهم على بعض هي من حقوق الله تعالى من حيث أن حقه على عباده هو الطاعة له و أداء تلك الحقوق طاعة له و انما عدها من حقوقه تعالى لانه ادعى لهم على أدائها و حفظها

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- (فجعلها تكافى فى وجوهها) أى جعل الحقوق التى فرضها لبعض الناس على بعض تتكافى و تتساوى فى وجوهها بأن جعل كل وجه من تلك الحقوق مقابلا بمثله منه و هو العدل فيهم و حسن السيرة كحق الوالى على الرعية و بالعكس و حق المالك على المملوك و بالعكس و حق الوالد على الولد و بالعكس و حق الزوج على الزوجة و بالعكس، و قس على ذلك

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- ثم أكد ذلك بقوله (و يوجب بعضها بعضاً) كهداية الوالي و طاعة الرعية مثلاً فان الاولي توجب الثانية و بالعكس (و لا يستوجب بعضها بعض) أى لا يتحقق و لا يستحق الوجوب بعض تلك الحقوق الا بأن يتحقق الاخر المقابل له و يستحق الوجوب

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• اقسام حقوق:

– حق واجب

• مطلق

• مقيد

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• وَأَعْظَمُ مَا افْتَرَضَ سُبْحَانَهُ مِنْ تِلْكَ الْحُقُوقِ حَقُّ
الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي **فَرِيضَةٌ**
فَرَضَهَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ عَلَى كُلِّ فَجَعَلَهَا نِظَامًا لِفَتْهِمْ وَ
عِزًّا لِدِينِهِمْ

• بزرگترین حق واجب مطلق

— حق حکومت بر مردم

— حق مردم بر حکومت

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• فَلَيْسَتْ تَصْلُحُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِصَلَاحِ الْوَلَاءِ وَلَا تَصْلُحُ الْوَلَاءُ
إِلَّا بِاسْتِقَامَةِ الرَّعِيَّةِ

• اصلاح مردم به اصلاح حکومت و اصلاح حکومت به
پایداری مردم وابسته است.

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

- فَإِذَا أُدَّتِ الرَّعِيَّةُ إِلَى الْوَالِي حَقُّهُ وَادَّى الْوَالِي إِلَيْهَا حَقَّهَا عَزَّ الْحَقُّ بَيْنَهُمْ وَ قَامَتْ مَنَاهِجُ الدِّينِ وَاعْتَدَلَتْ مَعَالِمُ الْعَدْلِ وَ جَرَتْ عَلَى أَذْلَالِهَا السِّنَنُ فَصَلَحَ بِذَلِكَ الزَّمَانُ وَ طُمِعَ فِي بَقَاءِ الدَّوْلَةِ وَ يَبُتُّ مَطَامِعُ الْأَعْدَاءِ
- آثار ادای حق حکومت توسط مردم و ادای حق مردم توسط حکومت (توجه به سیستمی بودن اندیشه اسلامی)

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• وَإِذَا غَلَبَتِ الرَّعِيَّةُ وَالْيَهَا أَوْ أَجْحَفَ الْوَالِي بَرَعِيَّتَهُ
اِخْتَلَفَتْ هُنَاكَ الْكَلِمَةُ وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ الْجُورِ وَكَثُرَ
الْإِدْغَالُ « ١ » فِي الدِّينِ وَتُرِكَتْ مَحَاجِ السُّنَنِ فَعَمِلَ
بِالْهَوَى وَعَطَّتْ الْأَحْكَامُ وَكَثُرَتْ عِلَلُ النُّفُوسِ فَلَا
يَسْتَوْحِشُ لِعَظِيمِ حَقِّ عَطَّلٍ وَلَا لِعَظِيمِ بَاطِلِ فِعْلٍ
فَهُنَاكَ تَذَلُّ الْأَبْرَارِ وَتَعَزُّ الْأَشْرَارِ وَتَعْظُمُ تَبِعَاتُ اللَّهِ
عِنْدَ الْعِبَادِ

حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• خُطْبَةٌ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

• ١٥٣٦٥ / ٥٥٠. **عَلِيٌّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمُؤَدَّبُ** «٤»، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ؛ وَأَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ التَّمِيمِيِّ جَمِيعًا، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَهْرَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي **عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ**، عَنْ جَابِرٍ:

عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمُؤَدَّبِ

- (٤). هكذا في «ن» والوافي. وفي «د، م، بح، بف، بن، جت، جد» وحاشية «ن» وفي البحار والمطبوع: «علي بن الحسن المؤدب».
- وعلي بن الحسين هذا تقدمت روايته عن أحمد بن محمد بن خالد عن إسماعيل بن مهران في الكافي، ح ١٥٠٠٨، كما تأتي روايته بعنوان علي بن الحسين عن أحمد بن محمد بن خالد عن إسماعيل بن مهران في ح ١٥٣٦٦.

عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمُؤَدَّبِ

- وهو علي بن الحسين بن شاذويه المؤدَّب المتكرِّر
رواياته في أسناد كتب الشيخ الصدوق قدس سره. انظر
على سبيل المثال: الأُمالي للصدوق، ص ٨٩، المجلس
٢١، ح ٧؛ و ص ١٦٧، المجلس ٣٦، ح ٩؛ و ص ١٧٠،
المجلس ٣٧، ح ١؛ و ص ٢٣٧، المجلس ٤٨، ح ٥؛ و
عيون أخبار الرضا، ج ١، ص ٤٦، ح ٥؛ و ص ٢٢٨،
ح ١؛ و ج ٢، ص ٢١٩، ح ٣١؛ وكمال الدين، ص
٣١١، ح ٢.

عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمُؤَدَّبِ

- تولد و وفات: (...) س چهارم قمری
- محل تولد: مشخص نیست.
- شهرت علمی و فرهنگی: محدث و عالم شیعی
- وی از مشایخ شیخ صدوق بود و صدوق در "عیون اخبارالرضا(ع)" از وی روایت کرده است.

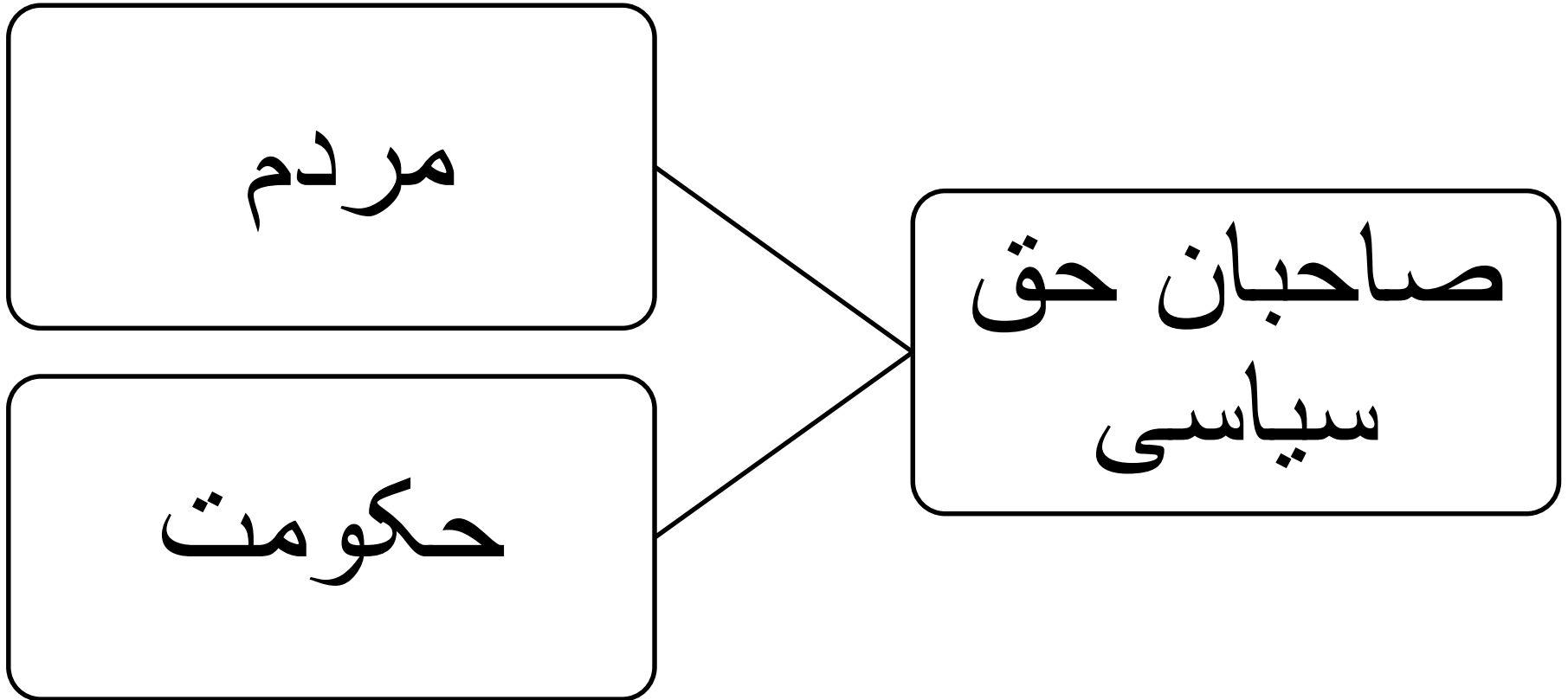
حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى
الْوَالِي فَرِيضَةٌ

• عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: «خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّاسَ بِصِفَتَيْنِ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَآثَنَى عَلَيْهِ،
وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ «ﷺ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ،
ثُمَّ قَالَ:

حق

حکومت

مفاهیم اساسی



دادن حق
مردم

دادن حق
حکومت

عدالت سیاسی

تساوی بلکہ تشابہ حقوق حکومت و مردم

حقوق
حکومت

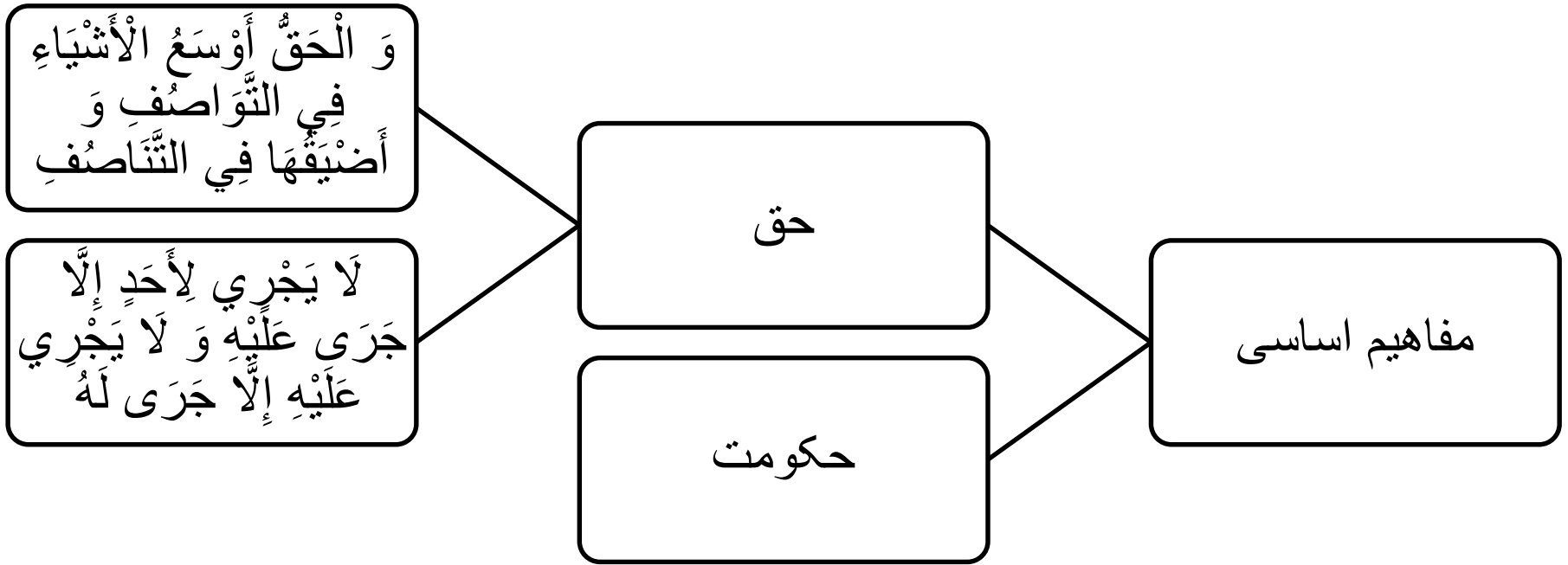
تساوی
بلکہ تشابہ

حقوق
مردم

حقوق مردم

تساوی
بلکہ تشابہ

حقوق
حکومت



وَ الْحَقُّ أَوْسَعُ الْأَشْيَاءِ
فِي التَّوَاصُفِ وَ
أَضْيَقُهَا فِي التَّنَاصُفِ

لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ إِلَّا
جَرَى عَلَيْهِ وَ لَا يَجْرِي
عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى لَهُ

حق

Natural rights

- Natural law[1] (Latin: ius naturale, lex naturalis) is a system of law based on a close observation of natural order and human nature, from which values, thought by natural law's proponents to be intrinsic to human nature, can be deduced and applied independently of positive law (the express enacted laws of a state or society)

• حقوق طبیعی

- یک نظام حقوقی است که مبتنی بر **مشاهده دقیق نظم طبیعی و طبیعت انسان** است، که از آن ارزش‌هایی که طرفداران قانون طبیعی فکر می‌کنند **ذاتی طبیعت انسان** هستند، استنتاج می‌شود. و مستقل از قانون مثبت (قوانین صریح وضع شده یک ایالت یا جامعه) اعمال می‌شود.

Natural rights

- .[2] According to the theory of law called **jusnaturalism**, all people have inherent rights, conferred not by act of legislation but by "God, nature, or reason".[3] Natural law theory can also refer to "theories of ethics, theories of politics, theories of civil law, and theories of religious morality".[4]

حقوق طبیعی

- [۲] بر اساس نظریه حقوقی به نام **جوسناتورالیسم**، همه مردم دارای **حقوق ذاتی** هستند که نه از طریق قانون، بلکه توسط «**خدا**، **طبیعت** یا **عقل**» اعطا می شود.

حقوق طبیعی

- [۳] نظریه حقوق طبیعی می تواند به «نظریه های اخلاق، نظریه های سیاست، نظریه های حقوق مدنی و نظریه های اخلاق دینی» نیز اشاره کند. [۴]

Jusnaturalism يا iusnaturalism

- Jusnaturalism or iusnaturalism is a theory of law, which holds that legal norms follow a human universal knowledge on justice and harmony of relations. Thus, it views enacted laws that contradict such universal knowledge as unjust and illegitimate.

Jusnaturalism یا iusnaturalism

• Jusnaturalism یا iusnaturalism

- یک نظریه حقوقی است که معتقد است
هنجارهای حقوقی از دانش جهانی بشر در مورد
عدالت و هماهنگی روابط پیروی می کنند.
بنابراین، قوانین وضع شده ای که با چنین دانش
جهانی در تضاد هستند را ناعادلانه و نامشروع
می داند.

Natural rights

- It was used in challenging the theory of the divine right of kings, and became an alternative justification for the establishment of a social contract, positive law, and government—and thus legal rights—in the form of classical republicanism.

- حقوق طبیعی در به چالش کشیدن نظریه حق الهی پادشاهان مورد استفاده قرار گرفت و به توجیهی جایگزین برای استقرار یک قرارداد اجتماعی، قانون مثبت و دولت - و در نتیجه حقوق قانونی - در قالب جمهوری خواهی کلاسیک تبدیل شد.

Natural rights

- John Locke was a key Enlightenment-era proponent of natural law, stressing its role in the justification of property rights and the right to revolution.[7]

- جان لاک یکی از حامیان اصلی قانون طبیعی در دوران روشنگری بود و بر نقش آن در توجیه حقوق مالکیت و حق انقلاب تاکید کرد. [۷]

Natural rights

- Natural rights are those that are not dependent on the laws or customs of any particular culture or government, and so are universal, fundamental and inalienable (they cannot be repealed by human laws, though one can forfeit their enjoyment through one's actions, such as by violating someone else's rights). Natural law is the law of natural rights.

Legal rights

- Legal rights are those bestowed onto a person by a given legal system (they can be modified, repealed, and restrained by human laws). The concept of positive law is related to the concept of legal rights.

حقوق طبیعی

- حقوق طبیعی آنهایی هستند که به قوانین یا آداب و رسوم هیچ فرهنگ یا حکومت خاصی وابسته نیستند و از این رو جهانی، اساسی و غیرقابل انکار هستند (قانون بشر نمی تواند آنها را ملغی کند، هر چند فرد می تواند از طریق اعمال خود از بهره مندی خود از دست بدهد، مانند نقض حقوق دیگران). قانون طبیعی قانون حقوق طبیعی است.

حقوق قانونی

- حقوق قانونی آنهایی هستند که توسط یک نظام حقوقی معین به شخص اعطا می شود (آنها را می توان با قوانین انسانی اصلاح، لغو و محدود کرد). مفهوم حقوق اثباتی با مفهوم حقوق قانونی مرتبط است.

- **عدل و ظلم** معانی **واقعی** هستند؛ از این جهت که عدل رعایت حق غیر است و ظلم تجاوز به حق غیر؛ یعنی در موردی که پای حقی در میان است و موجودی نسبت به آن حق، اولویت دارد، هر نوع تجاوز از ناحیه دیگری به آن حق، نوعی ظلم نسبت به صاحب حق که اولویت دارد شمرده می‌شود.

• بدیہی است کہ در رابطہ میان مخلوقات نسبت بہ یکدیگر، اولویت و عدم اولویت، و مالکیت و عدم مالکیت، نسبت بہ برخی امور معنی دارد، مثلاً زید نسبت بہ حیات و آزادی خودش و نسبت بہ ثروتی کہ خود تولید کرده است، اولویت و مالکیت دارد، و عمر و نسبت بہ حیات و آزادی و دست آورد خودش اولویت دارد، تجاوز زید بہ حوزه اولویت عمر و، ظلم است و تجاوز عمر و بہ حوزه اولویت زید ظلم است.